

رحلتي من الناصرية إلي الجماعة الإسلامية..

ج2- من حوارنا مع د / عبد الآخر حماد

حاوره / هاني ياسين وبخيت خليفة

قدم له د/ ناجح إبراهيم

الشيخ عبد الآخر حماد اسم تستريح له القلوب والنفوس لأنها تستشعر فيه الصدق والتواضع.. وهو من الجيل الذهبي للحركة الإسلامية.. جيل السبعينات الذي مازال يدعو إلي الله وينافح عن شريعته ودعوته رغم كل ما أصابه في سبيل الله.

تخرج ضيفنا من كلية الأقتصاد والعلوم السياسية.. وشهد أولى خطوات الحركة الإسلامية فيها وفي الجامعات المصرية عموماً.. وكذلك بداية ونشأة الجماعة الإسلامية بها.

وكيف تحولت الجماعة الإسلامية إلي ثلاثة أقسام.. قسم منها بقي كما هو بنفس الاسم والروح.. وأكثرهم كانوا من صعيد مصر.

وقسم تحول إلي الجماعة السلفية وأكثرهم كانوا في الإسكندرية

وقسم ثالث انضم إلي جماعة الإخوان

وكان من الممكن أن يستمر هؤلاء جميعاً في كيان واحد هو الجماعة الإسلامية.. ولكن رغبة الإخوان في ضمهما جميعاً إليها هو الذي قسمها إلي ثلاثة أقسام أو أكثر.. فلم يقبل الإخوان وقتها سوى شيئاً واحداً من الجماعة هو متابعتها والإنضمام تحت لوائها ومبايعتها دون قيد أو شرط.

وهذا ما عارضه إخوة الإسكندرية والصعيد.. لتصبح هناك ثلاثة جماعات رئيسية في مصر هي الإخوان.. والسلفيون.. والجماعة الإسلامية.

وكان يمكن أن تظل هذه الحركة الطلابية وقتها بعيداً عن الصراعات الحركية والتنظيمية إذا ارتضى الإخوان وجودهم في الساحة إلي جوارها دون مبايعتها أو الرغبة المحمومة في إنضمامهم تحت لوائها.

وكذلك إذا حرص هذا الشباب على البعد عن العنف من ناحية والصدام مع الآخرين من ناحية أخرى.. والتعامل مع واقعه بطريقة أحكم وأقل.. وعدم التحليق مع الأمانى التي لا يستطيعون تحقيقها أو تعجز قدراتهم عن تحقيقها.

فالخطأ مشترك بين شباب الجماعات الإسلامية في السبعينات وبين الإخوان الذين يرغبون دوماً في ضم كل شيء إليهم والاستحواذ على كل شيء في مصر.. وعدم قبول وجود أي حركة إسلامية أخرى.. والظن أن مجرد وجود أي حركة إسلامية أخرى في مصر هو خصم من رصيدهم.. مع

الرغبة في احتكار الدعوة الإسلامية أو تأميمها لصالحهم.. وكل ذلك غير واقعي وغير عملي..
كل ذلك نفر هؤلاء الشباب منهم.

وفي نفس الوقت هذا الشباب غالي في قدرته على إقامة الدولة الإسلامية.. فضلاً عن القيام
بواجب الدعوة.. ولم ينصت كثيراً لقدامي الدعاة والمربين والمفكرين من الإخوان وغيرهم.. ولم
يستجيب كثيراً لنصائحهم وتجاربهم الثرية.. فخرس الفريقان الكثير والكثير.. وما زالت مثل
هذه الأخطاء تتوالى وتتكاثر حتى هذه الأيام.

لقد أشار د/ عبد الآخر حماد في الجزء الثاني من حوارهِ إلي هذه الأمور بإشارات رقيقة دقيقة
سريعة.. لأنه لم يرد الخوض كثيراً في هذه الأمور الشائكة.

ود/ عبد الآخر حماد رجل مسالم فلم يشترك يوماً في أي عمل فيه عنف أو صدام.. ورغم ذلك
قبض عليه بعد مقتل الرئيس السادات وأحداث 1981م.. وتم ضمه إلي قائمة المتهمين بالانتماء
للجماعة الإسلامية وتم حفظ القضية.. ومن الله عليه بالإفراج.

وفي هذه الفترة عاش معه الشيخ/ محمد الإسلامبولي.. ثم اعتقل عدة مرات في عهد اللواء زكي
بدر.

ولذا يعتبر د/ عبد الآخر حماد شاهداً جيداً على حقبة السبعينات والثمانينات.. وذلك قبل أن
يغادر مصر في أواخر الثمانينات إلي أفغانستان فالإمارات ثم إلي ألمانيا.

ويعتبر الفكر الأساسي للشيخ عبد الآخر هو فكر المبادرة جملة وتفصيلاً لأنها تتناسب تماماً مع شخصيته وتوجهاته الشخصية والإنسانية والدعوية.. حيث أنه يكره الصدام بطبعه رغم علمه وقوة إيمانه وبقينه.

وفي هذا الجزء من الحوار مع د/ عبد الآخر نتناول شهادته على فترة السبعينات والثمانينات.. وبداية تكوين الجماعات الإسلامية.

ما هي الدروس والعبر من رحلته في السجون المصرية المختلفة؟

ولماذا ذهب إلي أفغانستان بالذات دون غيرها؟

ولماذا يحب الشيخ/ عبد الآخر الدعوة والعلم فقط.. ويهرب دوماً لتولي أي منصب إداري؟

وما رأيه في تشدد بعض السلفيين في الحكم على كتابات الشيخ / سيد قطب رحمه الله؟.. وما

رأيه في الذين يضعون كلام الشيخ سيد قطب في غير موضعه.. أو يستنبطون من كلامه الأدبي

أحكاماً اعتقادية في مسائل الكفر والإيمان؟

وما رأيه في هجوم البعض القاسي على بعض الدعاة الجدد مثل أ/ عمرو خالد؟

كل ذلك وغيره تجده في الجزء الثاني من حوارنا مع الشيخ/ عبد الآخر حماد.. فإلي هناك.....

الجزء الثاني

كيف بدأ انضمامك للحركة الإسلامية؟

حين التحقت بكلية الاقتصاد والعلوم السياسية في أعقاب حرب أكتوبر 1973 كانت الكلية تعج بالنشاط اليساري، وقد انضمت في أول عهدي بالدراسة الجامعية إلى جماعة الفكر الثوري العربي الناصرية.

وفي نفس الوقت كانت هناك أسرة دينية تسمى أسرة الإيمان فانضمت إليها أيضاً، لكنها كانت أسرة ضعيفة التأثير.

لذلك أسسنا في العام التالي جماعة باسم الجماعة الدينية، وكانت المفاهيم قد بدأت تصح عندي فتركت الأسرة الناصرية، واكتفيت بالجماعة الدينية.

ثم غيرنا اسم الجماعة إلى "الجماعة الإسلامية"، وكان إخواننا في كلية الطب وبعض الكليات العملية قد سبقونا إلى التسمي باسم "الجماعة الإسلامية"، فسرنا على منوالهم.

وإن كنا في كلية الاقتصاد تميزنا بغلبة التوجه السلفي علينا في الوقت الذي كانت فيه أكثر الجماعات الإسلامية في كليات جامعة القاهرة تميل إلى المنهج الإخواني.

وبعد أن تخرجت من الجامعة وعدت الى أسيوط تعرفت على منهج الجماعة الإسلامية بها، وبدأت أمارس الدعوة من خلال مساجد "الجماعة الإسلامية" وألقي الدروس في معسكراتها،

وظللت على ذلك حتى جاءت أحداث 1981 فأدخلنا السجن جميعاً بلا استثناء.

كانت جماعة الإخوان موجودة على الساحة.. فلماذا ظهرت الجماعات الإسلامية في الجامعات؟..

هل كانت غير راضية عن أداء الإخوان.. أم أنها كانت تحمل فكرة جديدة؟

الجماعة الإسلامية بدأت كحركة طلابية في الجامعة، ولم تكن تعتبر نفسها بديلاً عن جماعة الإخوان ولا غيرها، والإخوان المسلمون أنفسهم لم يكونوا ينظرون للجماعات الإسلامية على أنها كيان مناوئ لهم أو بديل عن جماعتهم، بل على العكس كانوا فرحين بتلك الجماعات ويرونها امتداداً لدعوتهم.

لكن حصل التمايز بعد ذلك حينما حاولت جماعة الإخوان احتواء تلك الجماعات وضمها إليهم، فاستجاب البعض ولم يستجب البعض الآخر، والذين لم يستجيبوا كان لهم بلا شك تحفظات على بعض منهج الإخوان المسلمين مما منعهم من الانضمام تحت راية الإخوان.

في الفترة التي بدأت تظهر فيها الجماعة الإسلامية بالصعيد أين كان الشيخ عبد الآخر حماد؟

كنت طالباً في كلية الاقتصاد والعلوم السياسية بالقاهرة، فظهرت الحركة الإسلامية في الجامعات المصرية كلها كان في وقت واحد تقريباً.

وقبل ظهور اسم "الجماعة الإسلامية" كانت في جامعة أسيوط جماعة تسمى الجماعة الدينية..

وكان يشرف عليها أحد أساتذة كلية الهندسة وهو الدكتور محمد محروس رحمه الله وكان رجلاً

فاضلاً.. وقد أوكلت إليه الجماعة الإسلامية بعد ذلك النشاط الإسلامي للفتيات في الجامعة

وأعطته كل الحرية في ذلك ولم تتدخل في عمله أبداً.. وكان يترحم على أيامها بعد أن تدخل

آخرون في الحركة الإسلامية في عمله وسيطروا تماماً علي هذا النشاط وأقصوه تماماً عنه .. كما كانت الجماعة التي يرأسها د/ محروس رحمه الله تقيم معسكرات صيفية بمدينة الغنايم فكانت أشارك معهم فيها.

نريد أن نعرف قصة انضمامك للجماعة الإسلامية في الصعيد؟

بعد أن تخرجت من الجامعة وقبل تجنيدي بالقوات المسلحة عينت موظفاً في الشركة المصرية لتجارة الكيماويات بأسيوط فسكنت في غرفة بشارع رياض بأسيوط.

وأذكر أنه في أوائل سنة 1979 جاءني أحد أقربائي وهو الأخ حشمت العطيفي وكان وقتها أميراً للجماعة الإسلامية بتربية أسيوط على ما أذكر، فأخبرني أن بقربي مسجداً من مساجد "الجماعة الإسلامية" وهو مسجد السلام، وعرض عليّ أن يعرفني بالإخوة القائمين عليه فوافقت.

ولما عرفني بالإخوة المسؤولين بالمسجد صاروا يقدمونني للإمامة والخطابة بالمسجد.

وكان من أوائل من تعرفت بهم في مسجد السلام الشيخ أسامة حافظ والشيخ شعبان علي إبراهيم.. ثم تعرفت على بقية قيادات الجماعة وصرت أشارك في دروس الجماعة وأنشطتها منذ ذلك الحين.

وهل اعتقلت عقب أحداث عام 81؟

نعم حدث ذلك.. بل شملني قرار الاتهام فيما سمي بالانتماء لتنظيم الجهاد رغم أنني لم أشارك في الأحداث ولم أكن عضواً بالتنظيم.. وقد كنت في تلك الفترة مجنداً بالقوات المسلحة وفوجئت بالأحداث التي وقعت.

وعندما خرج قرار الاتهام الأول الذي ضم قيادات الجماعة ومن كانوا بالتنظيم لم يشملني ذلك القرار، لكنني بقيت رهن الاعتقال.. وقد حصلت على عدة أحكام بالإفراج من القضاء المختص بنظر التظلمات التي كنا نتقدم بها، ومع ذلك لم يتم الإفراج عني.

وفي أوائل عام 83 صدر قرار الاتهام الثاني والذي سمي بقرار الانتماء.. وقد كنت ممن شملهم هذا القرار الذي كان يشمل 176 أخاً.

وفي آخر فبراير 1984 بدأت محاكمتنا وفوجئنا بالقاضي في أول جلسة يصدر أمراً بالإفراج عن 31 شخصاً كنت منهم، ومع ذلك بقينا في السجن أسبوعاً آخر ثم أفرج عنا على أن نحاكم من الخارج.

وكان القاضي في كل جلسة يفرج عن بعض المتهمين إلى أن صدر الحكم في القضية الكبرى، ووجد أن ثلثي المتهمين تقريباً خرجوا إما للبراءة، وإما لانتهاؤ مدة المحكومية.

وحينئذ طلبت النيابة من قاضي قضية الانتماء تأجيل القضية إلى أجل غير مسمى.. مع الإفراج عن باقي المتهمين، وقد كان ذلك والحمد لله رب العالمين.

إذا كنت بعيداً عن التنظيم ولم تشارك في أي أعمال عنف بأي صورة.. فما الذي زج باسمك ضمن

المتهمين؟

في الحقيقة لا أدري ما السبب.. ولكن ربما ظنوا أنني شخص ذو تأثير بحيث أنني إذا لم أسجن ربما أخرج فأنظم الناس مرة أخرى، وربما استندوا إلى أقوال مرسله كان بعض الإخوة قد أدلوا بها في التحقيقات مفادها أنني كنت أميراً لمسجد السلام.

وأنا كنت كما أسلفت إماماً وخطيباً لهذا المسجد، وكانت قيادتي للمسجد إن صحت داخلية في نطاق الدعوة القولية، ولا صلة لها بالتنظيم العسكري الذي كان يحاكم الإخوة بسببه، ولعل هذا هو السبب في أن القاضي قد أصدر قراره بالإفراج عني في أول جلسة.

ما وقع أحداث 1981 عليك عند سماعك بها لأول مرة؟

أصبت بذهول شديد، وكان كل ما فكرت فيه وقتها ما يمكن أن يصيب الحركة الإسلامية من أذى واضطهاد شديدين.. فقد تداعى لخاطري فوراً ما أصيبت به الحركة الإسلامية من قبل عقب حدوث مثل هذه الأحداث، كمحاولة اغتيال عبد الناصر في عام 54.. وما ترتب عليها من قتل وتشريد وسجن وغير ذلك.

رحلة السجون في حياة الشيخ عبد الآخر كيف كانت؟

دخلت السجن أول مرة كما ذكرت لكم بعد أحداث 1981، وكانت بداية الأمر أنني احتجزت في المخابرات الحربية لأنني كنت بالجيش، وبعد حوالي شهر ونصف رحلت لسجن استقبال طرة

حيث حقق معي ، وكان من رحمة الله بي أنه حين بدأ التحقيق معي كان قد حقق مع غالبية الإخوة من قبلي.. وتكشفت الأمور وعلم أنه لم يكن لي دور في الأحداث فكان ذلك عاملاً مخففاً فلم أتعرض لما تعرض له غيري من الأذى.. وقد أفرج عني كما رويت لكم في شهر مارس 1984. وفي نهاية عام 1984 أفرج عن عدد كبير من الإخوة بعد صدور الأحكام في القضية الرئيسية، فبدأنا الدعوة مرة أخرى، وقد بقينا حوالي سنتين بلا اعتقالات تقريباً وهي المدة التي كان فيها اللواء أحمد رشدي وزيراً للداخلية.. وكان محبوباً من الناس.

فلما أقيمت بعد أحداث الأمن المركزي الشهيرة وجاء بدلاً منه اللواء زكي بدر بدأت سياسة أمنية جديدة عنوانها التشدد والغلظة ولخصها هو نفسه في كلمة " الضرب في سويداء القلب".. وكثرت الاعتقالات فاعتقلت عدة مرات ما بين عامي 86 و89 وهو العام الذي سافرت فيه إلى الخارج.

عقب خروج الإخوة في 1984 هل تقبلهم الشارع المصري خاصة في أسيوط بعد الأحداث التي وقعت فيها؟

الجماعة قبل 81 وبعد 81 كانت ولا شك في موقع الخصومة مع الحكومة، ولكنها لم تكن كذلك بالنسبة لعامة الناس.

وقد كان الإعلام يصور الجماعة من باب التشويه بأنها تكفر عامة الناس، وتعاديهم، وهذا ليس بصحيح.

فرغم تسليمنا بأنه كانت تحدث تجاوزات من بعض أبناء الجماعة لكن الجماعة في الجملة لم تكن تتبنى تكفير المجتمع ولم تكن تقف موقف الخصومة معه.

وقد كنا متوجسين بعد خروجنا من السجون في عام 84 خوفاً من تأثر الناس بما كان يروجه الإعلام عنا، ولكننا فوجئنا أن الناس يتقبلوننا تقبلاً حسناً، ويلجأون إلينا في حل مشكلاتهم، وربما كان ذلك راجعاً في بعض جوانبه إلى أن الناس في مجتمعاتنا بصفة عامة تحب من يقف ضد الحكومة ويعارضها.

وكان يمكن استثمار هذا الحب للعمل لخدمة الدين وللصالح العام.. لولا ما وقع بعد ذلك من الاستعجال ودخول الجماعة في دوامة العنف والعنف المضاد.. وبخاصة في فترة التسعينات.. فله الأمر من قبل ومن بعد.

هل كانت الجماعة تتبنى رأياً فقهياً واحداً في مسيرتها الدعوية؟

كانت الجماعة تُدرس لأبنائها المذهب الحنبلي ولكنها لا تلتزم بكل جزئيات المذهب، وإنما تتبنى اتباع الدليل وتدور معه حيث دار، فلذلك لا تلتزم الجماعة أعضائها برأي فقهي واحد في كل المسائل، إلا ما كان مجمعاً عليه بين أهل العلم.

خذ مثلاً على ذلك قضية النقاب: فأنا أرجح أن ستر المرأة لوجهها واجب.. وكذلك معي غالبية الإخوة في الجماعة لكننا نقر بوجود الخلاف في المسألة.

هل تذكر مثلاً يوضح ذلك؟

أذكر أن أحد إخواننا جاءني قديماً ببحث قد كتبه وخلاصته أن أهل العلم مجمعون على وجوب النقاب، فلم أوافقه على ذلك، وقلت له إن الخلاف ثابت في المسألة، وإن الإنصاف يقتضي أن تذكر الخلاف في المسألة.. ثم ترجح ما تشاء.

وإن كل ما حدث قديماً وحديثاً من مشكلات في قضية النقاب لم يكن سببه أننا نريد إجبار النساء على لبس النقاب، كما تشيع ذلك زوراً بعض أجهزة الإعلام، وإنما سببه أننا نريد أن ندافع عن حرية الأخت المسلمة التي ترغب في ارتداء النقاب كغيرها من النساء.

ما الدور الذي كان مناطاً بفضيلتكم في الجماعة الإسلامية قبل وبعد عام 1981م؟

قبل عام 81 كان دوري مقتصراً على الجوانب الدعوية والتربوية.

أما بعد عام 84 فقد أضيفت إليّ بعض الأعباء الأخرى فكانت لفترة مسئولاً عن محافظة أسيوط وعضواً بمجلس شورى الجماعة، ثم عضواً بمجلس شورى الجماعة في خارج مصر. ولكنني كنت دائماً أتبرم بتلك المهام الإدارية ولا أرى في نفسي أهلية لها، لذلك فقد كنت في أسعد حالاتي حينما استطعت التخلص من كل ذلك.

وأنا الآن ومنذ حوالي عشر سنوات منقطع لأموار الدعوة والبحث والكتابة.. وليس لي أي دور قيادي.. فالحمد لله رب العالمين.

صدام الجماعة الإسلامية مع الحكومة هل كان مجرد رد فعل؟.. أم كان من أجل تغيير

الحكومة؟

الذي أعلمه أن ما وقع من صدام كان في نظر من قاموا به نوعاً من رد الفعل ومحاولةً للضغط على

النظام من أجل الإفراج عن الإخوة المسجونين وعودة المساجد للجماعة ونحو ذلك.

أما قضية إسقاط النظام فإنما كانت تنفخ فيها بعض أجهزة الإعلام في الخارج مثل إذاعة لندن.

وللأسف فقد اغتر بذلك بعض من كان يتكلم باسم الجماعة في الخارج فصار يردد مثل ذلك.

وكنا ننصح هؤلاء بالبعد عن مثل هذه التصريحات العنترية التي تضر ولا تنفع.. وتحمل

الجماعة فوق طاقتها.. وعلى كلٍ فقد جاءت المبادرة فجبت ما قبلها والحمد لله.

بالنسبة لفترة الثمانينات كانت تسمى العصر الذهبي لانتشار الدعوة الإسلامية.. فهل يمكن أن

تحدثنا عن تلك الفترة.. وما هو مدى انتشار الجماعة؟!.. وهل كان يوازي انتشار فكر

الإخوان؟

بالطبع ليس لدينا إحصاءات يمكن الاعتماد عليها في هذا الشأن، ولكنني أظن أن الجماعة

الإسلامية قد تمكنت من الوصول إلى أماكن كثيرة لم تصل إليها دعوة لإخوان في القرى والنجوع

ونحوها.

وقد كانت هناك في الصعيد محافظات شبه مغلقة على فكر الجماعة، لكن ميزة الإخوان في قوة

تنظيمهم وحرصهم على الدخول في المجالات المؤثرة في المجتمع كالنقابات وغيرها.

وقد حاول الشيخ رفاعي طه عقب الإفراج عنه في أواخر عام 1986م أن يوجد شيئاً من ذلك بالجماعة الإسلامية.. لكن المطاردات المستمرة وسفر الشيخ رفاعي للخارج ثم انشغال الجماعة بالصدام مع السلطة.. كل ذلك حال دون أن تؤدي تلك السياسة أكلها بالصورة المرجوة.

الشيخ سيد قطب رحمه الله رجل أثير حوله الكثير من الكلام.. نريد من فضيلتكم أن توضح لنا

الصورة الحقيقية له؟

الأستاذ سيد قطب بدأ حياته أديباً ثم ظهر في كتاباته بعض التوجهات الإسلامية، ثم صار كاتباً إسلامياً وانضم لجماعة الإخوان المسلمين، ولذلك تجد في كتاباته نوعاً من التطور والتحول.

وعلى كل حال هو كغيره من الناس يؤخذ من قوله ويرد، والباحث المنصف سيجد في كتاباته رحمه الله بعض ما يؤخذ عليه وهو قليل والله الحمد، ومن الوجب التنبيه على ذلك.. لكن لا يصح

أن يحملنا ذلك على نسيان ما للرجل من فضل وسابقة عمل لدين الله تعالى.

وللشيخ ابن جبرين رحمه الله فتوى مهمة حول الشيخين سيد قطب وحسن البنا رحمهما الله وما يردده بعض الشباب السلفي من تبديع وتضليل لهما.. ذكر فيها أنهما من علماء المسلمين وأهل

الدعوة الذين هدى الله بدعوتهم خلقاً كثيراً.. وأن لهما جهوداً لا تنكر.

كما ذكر الشيخ ابن جبرين أن الشيخ ابن باز قد أرسل للرئيس جمال عبد الناصر رسالة يتشفع

فيها في سيد قطب رحمه الله، ويطلب عدم قتله لكن عبد الناصر لم يقبل شفاعته الشيخ ابن باز

رحمه الله.

ورغم ذلك هناك هجوم متواصل من البعض على الشيخ سيد قطب وأمثاله للهنات التي وقع فيها

في كتبه.. ما رأيكم في ذلك؟

نعم.. للأسف هناك من يجعل ديدينه الهجوم على سيد قطب وأمثاله ورميه بأنه مبتدع ضال..

بل وصل الأمر ببعضهم إلى تكفيره في الوقت الذي يدافعون فيه عن ولاية الأمور دفاعاً مطلقاً حتى

لو خالفوا الشرع مخالفة ظاهرة.

وأذكر أن بعض من أعرفهم من أصحاب ذلك التوجه – وكان فلسطينياً يعيش بألمانيا – كان ينكر

إنكاراً شديداً على كل من يتوجه بكلمة نقد للرئيس الفلسطيني محمود عباس باعتباره ولي أمرٍ

شرعي.. فلما فازت حماس في الانتخابات وشكلت الوزارة.

قيل له الآن قد صار إسماعيل هنية ولي أمر شرعي لك فلا تنتقده.

قال: بل أنتقده.

قيل ولم؟

قال: لأنه حزبي ضال.

فيا سبحان الله أيكون الانتماء لحركة فتح والتحزب لها هو الهدى، والانتماء لحماس وأمثالها

من الحركات الإسلامية هو الضلال؟!!

ولكن هناك بعض الشباب لا يحسن قراءة كتب الشيخ سيد قطب.. ويضع معانيها في غير موضعها

مما يؤدي به إلى تكفير شرائح كثيرة من المسلمين في المجتمعات المسلمة.. والربط الخاطئ بين

معنى الكفر والجاهلية مع أن الأخيرة تشمل معاني عامة كثيرة تبدأ من ارتكاب الصغيرة

حتى أكبر الكبائر.. فما رأيكم في ذلك؟

لا شك أن الأستاذ سيد قطب رحمه الله كان أديباً كبيراً يغلب على أسلوبه الطابع الأدبي

الفضفاض، ومثل هذا الأسلوب لا يصح أن تؤخذ منه الأحكام.. خاصة فيما يتعلق بأمر الاعتقاد.

وعلى سبيل المثال فإن الشيخ سيد قطب حين كان يطلق وصف الجاهلية على المجتمعات المعاصرة

لم يكن يقصد تكفير عموم الناس في بلاد المسلمين.. كما فهم ذلك بعض الناس من بعده.. وإنما

كان يقصد كثرة المعاصي فيها وبعد كثير من الناس فيها عن أحكام الدين.

وهو أيضاً ليس معصوماً من الخطأ.. وكل إنسان يؤخذ من قوله ويرد إلا المعصوم (صلى الله عليه

وسلم)

بمناسبة الحديث عن الهجوم على بعض أهل الفكر.. ومن الدعاة بعض الدعاة المعاصرين يلاقون

كثيراً من الهجوم، يصل إلى حد التكفير، واتهامهم بالعمالة للغرب، مثل الأستاذ عمرو خالد،

وخالد الجندي وغيرهم من الدعاة الشباب.. فما رأيكم في تلك الظاهرة؟

بالطبع نحن لا نقبل مثل هذه الاتهامات التي لا دليل عليها ولا برهان.. لكنني في نفس الوقت

أقول إن لبعض من ذكرت أقوالاً لا يمكن إقرارهم عليها بحال.

فإن منهم من يقول إن النبي (صلى الله عليه وسلم) حينما قال عن النساء إنهن "ناقصات عقل

ورين"، إنما كان يمزح أو (بيهزر) على حد قوله.

ومنهم من يرى أن أهل الكتاب ليسوا كفاراً، ومنهم من يطعن في حديث: "لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة".

فالواجب ألا يجعل الداعية همه إرضاء الناس أو تقديم الإسلام في صورة يرضى عنها الغربيون ومن على شاكلتهم، فإن "من التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس" . . كما صح في الحديث.

البعض يري أن حديث: "لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة"، خاص بحادثة وقعت بعينها.. فما رأيكم في ذلك؟

حديث "لن يفلح قوماً ولوا أمرهم امرأة"، حديث صحيح رواه البخاري وغيره، وهو حديث عام.. وقد أخطأ خطأ شديداً من خصه من المعاصرين بحالة أهل فارس حين ولوا ابنة ملكهم.

وذلك لأن كلمة قوم في الحديث جاءت نكرة في سياق النفي، والنكرة في سياق النفي تفيد العموم كما هو مقرر في علم الأصول، وهذا العموم هو ما فهمه راوي الحديث الصحابي الجليل أبو بكر الثقفى رضي الله عنه، حيث قال كما في كتاب الفتن من صحيح البخاري:

(لقد نفني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجمل بعدما كدت ان ألحق بأصحاب

الجمل، فأقاتل معهم- أي نفعه الله يوم وقعت الجمل بكلمة كان قد سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم

من قبل - وهي أنه لما بلغه صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال: "لن

يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة".

فانظر إلى أبي بكره كيف فهم العموم وطبقه على وقعة الجمل حيث كانت عائشة رضي الله عنها

قد خرجت على رأس ذلك الجيش مع طلحة والزبير.

فكيف يقال بعد هذا إن الحديث خاص بوقعة معينة أو زمان معين؟

وإلي هنا ينتهي الجزء الثاني من حوارنا الثري والعميق مع د/ عبد الآخر حماد على أمل اللقاء

المتجدد معه بإذن الله في الجزء الثالث من حوارنا معه.. وحتى يحين ذلك لكم منا التحيات

والدعوات.